



# СОЛОВЕЦКИЙ ВЕСТНИК

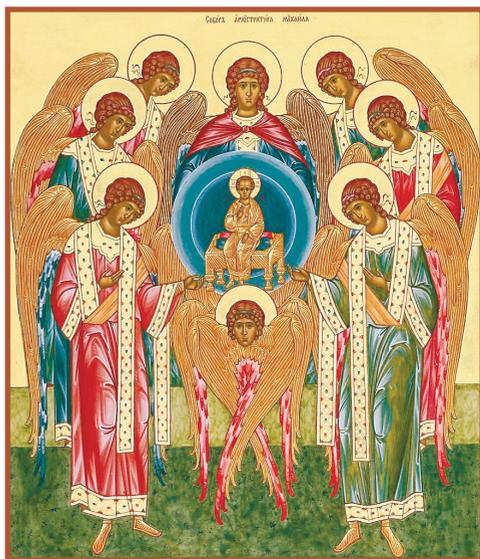
Московский выпуск  
№ 11 (177) (Ноябрь 2019 г.)

Издание Спасо-Преображенского Соловецкого  
ставропигиального мужского монастыря

## СЛОВО В ДЕНЬ СОБОРА СЯГОГО АРХИСТРАТИГА МИХАИЛА (Из духовного наследия святителя Филарета, митрополита Московского)

**А**ля чего Церковь, которая часто из-являет желание вместе с Ангелами служить Богу и славословить Его благодать, теперь совершает род служения в честь их самих? Сие тем более требует исследования, что и древний закон, *вчиненный Ангелами* (Гал. III, 19), не представляет никакого торжественного установления в честь Ангелов.

На сем основании древний закон не мог основать особенного церковного установления в честь Святых Ангелов в такие времена, когда человеки наклонны были воздавать служебным силам честь Божескую, и когда всего более нужно было напоминать о подобающем служении единому Богу. Ныне, под законом Христовым, совсем иные времена. Единство Божие как солнце, озаряет умы, но как звезды неприметны при солнце, так некоторые уже не примечают светов сотворенных, не примечают служебных духов, посылаемых от Бога в служение для тех, которые должны наследовать спасение; а, не примечая их, устраняются от их благодетельного сообщества и помощи. Для таких времен пророчливо и премудро установила Церковь торжествовать в честь Собора Небесных Сил, дабы мы немощные земнородные получали назидательное напоминание о сих споспешниках нашего спасения. Уди-



вительно, что забвение о Небесных Силах в некоторых из христиан простирается до того, что сомневаются даже о существовании невидимого мира. Если бы не имели мы о сем свидетельства в книге Откровения, мы могли бы найти оно в книге природы. На всем видимом написано свидетельство о невидимом. Апостол Павел говорит, что *невидимое Божие, Его присносущая сила и Божество, от создания мира, чрез рас-*

*сма́тривание тварей, есть видимо* (Рим. I, 20). Но как не все видимое может отнесено быть непосредственно к невидимой силе Божией, то, на основании Апостольского изречения, можно видеть мир невидимый, сквозь мир переходящих образов – мир постоянных Сил, посредством которых вседетельная сила Божия держит, *носит* (Евр. I, 3), движет, управляет и сохраняет все видимое. Оглянитесь на самих себя: то, что в вас чувствует, желает, мыслит, не есть ли невидимое?

Правда, в нынешнем омраченном состоянии человека и мира, сквозь письмена видимых вещей тускло мелькает свет мира невидимого. Но зато в книге Откровения очищенное верою око ясно усматривает не только существование мира невидимого, но и его близость, и тесный союз его с видимым. Там Херувим стережет путь древа жизни (Быт. III, 24); здесь Ангел утешает отчаянную Агарь (Быт. XVI, 7–12); в другом месте Ангелы вместе с Господом гостят у Авраама (Быт. XVIII); Ангелы спасают Лота из погибающего Содомы (Быт. XIX); Ангел сохраняет жизнь умирающему от жажды Измаилу (Быт. XXI, 17–19); Ангел удерживает руку Авраама, вознесенную на заклание Исаака и осыпает его благословениями (Быт. XXI, 15–17). Иаков, то спящий во множестве видит Ангелов, по лестнице восходящих на небо и нисходящих на землю (Быт. XXVIII, 12), то бдящий встречается с полками Ангелов (Быт. XXXII, 1). Ангел является Моисею в горящей купине (Исх. III, 2), для приготовления его к изведению Израильян из Египта. Ангел в столпе огненном и облачном предшествует Израильтянам из Египта, заграждает их от преследующих Египтян (Исх. XIV, 19), сопровождает чрез Черное море и сорок лет непрерывно странствует с ними по пустыне. Под распоряжением Ангелов приемлют (Деян. VII, 53) Израильтяне закон Моисеев... Пророк Илия неоднократно в действиях своих руководствуется Ангелом (3 Цар. XIX, 5; 4 Цар. I, 15); Елисей показывает отроку своему сонм Ангелов, подобный охранительному воинству (4 Цар. VI, 17). Исаия видит Серафимов, окружающих Престол Господень, и от одного из них приемлет огненное очищение (Ис. VI)... Захария, кроме того, что

видит и слышит Ангелов, многократно в себе ощущает Ангела глаголющего (Зах. I, 14). О Господи сил! Какие воистину Соборы Небесных Сил собираешь Ты для земнородных! Как дивно ополчаешь Ангелов Твоих окрест боящихся Тебе (Пс. XXXIII, 8)! Каким содружеством, каким единством сопрягаешь духи Ангельские и человеческие!

Откроем Новый Завет. Сам Царь провозглашает, чему быть надлежит: *отселе узрите небо отверсто, и Ангелы Божия восходяща и нисходяща к Сыну человеческому* (Ин. I, 51): и действительно, мы видим Ангела, возвещающего неплодное зачатие Предтечи (Лк. I, 11) и безсеменное зачатие Спасителя (Лк. I, 26), целое воинство Ангелов, воспевающих славу Рождества Спасителя (Лк. II, 13), Ангела, разрешающего недоумение Иосифа (Мф. I, 20) и устрояющего безопасность Младенца Иисуса от ищущих души Его (Мф. II, 13), Ангелов, служащих Иисусу по искушении Его в пустыне (Мф. IV, 11), Ангелов, усвоенных каждому младенцу, выну видящих Отца Небесного (Мф. XVIII, 10), более двенадцати легионов Ангелов, готовых ополчиться за Иисуса против Иудеев (Мф. XXVI, 53), Ангела, явившегося для укрепления Его в Гефсиманском подвиге (Лк. XXII, 43), Ангелов, отверзающих гроб Его (Мф. XXVIII, 2), возвещающих Его воскресение (Ин. XX, 12), Ангелов, сопровождающих Его вознесение и возвещающих Его паки пришествие (Деян. I, 10–11), Ангелов, разрешающих узы (Деян. XII, 7), и отверзающих темницы для Апостолов (Деян. V, 19); наконец Ангела, только еще возникающему от тьмы язычества Корнелию явившегося для того, чтобы указать ему вход в Церковь Христианскую (Деян. X, 3–6).

Христиане! Иисус Христос, по изречению Иоанна Богослова, есть *Святый, истинный, имеяй ключ Давидов, отверзаяй, и никтоже затворит* (Откр. III, 7). Итак, если Он отверз небо, кто же смеет затворить его? Или кто смеет сказать, что теперь уже не время видеть Ангелов Божиих, восходящих и нисходящих по воле Сына человеческого? Не вси ли суть служебнии души, в служение посылаемы за желающих наследовати спасение? Кто же и ныне может утверждать, что они уже без дела, и мы без помощи?

Но чем несомненное удостоверяемся мы о близости к нам святых Ангелов и об их готовности на помощь нам, тем с большею заботливостью мы должны помыслить о том, от чего в наши дни так мало слышат о сей помощи, а еще менее верят слышанному о том. Или нет при нас Ангелов, или мы не примечаем их, или удаляем от себя. Что их нет, то не правда, как мы видели. Следовательно, правда то, что мы или не примечаем их, или даже удаляем от себя.

Как в видимых своих явлениях святые Ангелы нередко принимаемы были человеками за подобных человеков, так легко случиться может, что и невидимые их действия человек примет за собственные человеческие или обыкновенные естественные действия. Не случается ли, например, что, среди недоумения или некоего бездействия ума, вдруг, как молния, просиявает чистая, святая и спасительная мысль; что в обуреваемом или хладном сердце мгновенно водворяется тишина, или возгорается небесный пламень любви к Богу? Если всякое явление по роду своему свидетельствует о присутствии действующей силы, то сии внутренние явления души нашей не свидетельствуют ли о присутствии Небесных Сил, по человеколюбию бросающих лучи свои в наш ум и искры в наше сердце? Не суть ли это действия Ангелов, по изречению Пророка Захарии, глаголющих в нас? Как достойно сожаления, если мы не примечаем сей Ангельской помощи! Ибо, не примечая, не приемлем ее, как должно, и не пользуемся

ею; не пользуясь, остаемся неблагодарными и виновными, не готовим себя к другим подобным посещениям и таким образом даже удаляем от себя хранителей наших.

Если мы, человеки, удаляемся от чело- веков, которых расположения противны нашим расположениям; если наставник наконец отрекается от ученика, не внемлющего наставления, или пестун от воспитанника, отвергающего руководство; если самый отец удаляет от себя непокор- ливого сына, то как не удалиться наконец от нас святым Ангелам, когда мы не следуем их спасительным внушениям, и остав- ляем бесплодным для нас их служение? Как не удалиться от нас небесным Силам, когда мы предаемся токмо земному? Как не удалиться чистым духам, когда мы жи- вем в нечистотах плоти? Как не удалиться Ангелам Божиим, когда мы непрестанно имеем в мыслях и в желаниях не Бога и Христа Его, но мир и самих себя?

Чада Церкви! Чада Божии! Будем ходить, яко чада послушания. Презрим земное и приблизимся к Небесному. Очистим чув- ствия, и узрим сверхчувственное. Изгоним из души нашей плотские желания и суетные помыслы, и тогда посетят ее безплотные Силы, и поведут нас с собою от силы в силу, доколе наконец и Сам явится Господь Бог в Сионе духа нашего (Пс. LXXXIII, 8), и сотворит в нем Себе обитель (Ин. XIV, 23). Аминь.

*(Составлено по изданию: Святитель Фила- рет, митрополит Московский. Творения. Слова и речи. Т. 2. М., 2005. С. 24–30.)*

## СВЯЩЕННОЕ ПИСАНИЕ И ЦЕРКОВЬ

*Из духовного наследия священномученика Илариона (Троицкого)*

сли бы христианство было чем-то вроде философской школы, то в наших собраниях церковных мы, конечно, занимались бы только изучением и истолкованием Нового Завета; но у нас этого нет. Христианство не школа, и чтение Священного Писания представляет у нас лишь одну из стихий общественного бого- служения. В полноводной реке благодат- ной жизни церковной Священное Писание лишь одна струя.

Подобные рассуждения могут пока- заться как бы принижающими Священное Писание. Но кто более Златоуста говорил о пользе и о величии Священного Писания? Не он ли называл чтение Писания бесе- дованием с Богом? Не для него ли боже- ственные Писания были духовным лугом и раем сладости? Но весьма замечатель- ные рассуждения находим мы у святителя Иоанна Златоуста в начале толкования на святого Матфея Евангелиста.

“По-настоящему, нам не следовало бы иметь и нужды в помощи Писаний, а надлежало бы вести жизнь столь чистую, чтобы вместо книг служила благодать Духа, и чтобы, как те исписаны чернилами, так и наши сердца были исписаны Духом. Но так как мы отвергли такую благодать, то воспользуемся уже хотя бы вторым путем. А что первый путь был лучше, это Бог показал и словом и делом. В самом деле, с Ноем, Авраамом и его потомками, равно как с Иовом и Моисеем, Бог беседовал не чрез письмена, а непосредственно, потому что находил их ум чистым. Когда же весь еврейский народ пал в самую глубину нечестия, тогда уже явились письмена, скрижали и наставления чрез них. И так было не только со святыми в ветхом завете, но, как известно, и в новом. Так и апостолам Бог не дал чего-либо писанного, а обещал вместо писаний даровать благодать Духа. *Той, – сказал он им, – воспомянет вам вся* (Ин. XIV, 26). И чтобы ты знал, что такой путь (общения Бога со святыми) был гораздо лучше, послушай, что Он говорит через пророка: *Завещаю вам завет нов, дая законы Моя в мысли их, и на сердцах напишу я, и будут вси научени Богом* (Иер. XXXI, 31–34; Ин. VI, 45). И Павел, указывая на это превосходство, говорил, что он получил закон (написанный) не на скрижалех каменных, а на скрижалех сердца плотных (2 Кор. III, 3). Но так как с течением времени одни уклонились от истинного учения, другие от чистоты жизни и нравственности, то явилась опять нужда в наставлении письменном. Размыслите, какое будет безрассудство, если мы, которые должны были жить в такой чистоте, чтобы не иметь и нужды в Писании, а вместо книг предоставлять сердца духу, если мы, утратив такое достоинство и возмев нужду в Писании, не воспользуемся, как должно, и этим вторым врачевством. Если достойно укоризны уже и то, что мы нуждаемся в Писании и не привлекаем к себе благодати Духа, то какова, подумай, будет наша вина, если мы не захотим воспользоваться и этим пособием, а будем презирать Писание, как излишнее и ненужное, и таким образом навлекать на себя еще большее наказание?”.

Святитель Иоанн Златоуст защищает здесь необходимость изучения Священного Писания, но мимоходом он говорит, что

нам, по-настоящему не следовало бы иметь и нужды в Священном Писании, что при чистой жизни вместо книг душе служит благодать Святого Духа. Этот путь духовного просвещения выше. С патриархами, с апостолами Бог говорил без помощи Писания. Нужда в Священном Писании явилась уже тогда, когда одни уклонились от истинного учения, а другие – от чистоты жизни. Писание, это – уже второе врачевство. Достойно даже укоризны то, что мы нуждаемся в Писании. Ясно прежде всего, что святитель Иоанн Златоуст не отождествляет Священного Писания с христианством. Писание он называет пособием, врачевством. Очевидно, религиозная жизнь может существовать и помимо Священного Писания и без Священного Писания, которое является лишь одним из пособий этой жизни. Жизнь спасающейся души питается Божественным Духом, конечно, в Церкви. Это уже воля Божественного Духа, что для научения людей Он допустил посредство Писаний, книг, особенно тогда, когда душа перестала быть способной для восприятия непосредственных действий Духа.

Весьма замечательно, что приведенные рассуждения святителя Иоанна Златоуста почти буквально повторяет преподобный Исидор Пелусиот в письме к диакону Исидору. Преподобный Исидор в рассуждениях Златоуста видел море превосходящее обилие мыслей. От рассуждений Златоуста сам Исидор был в положительном восторге, хотя и признает, что на первый взгляд эти рассуждения могут показаться чем-то невероятным и даже соблазнительным. “Не поверишь, может быть, – пишет преподобный Исидор, – услышав, но хорошо выразишь, знаю, не только удивишься, но даже станешь рукоплескать. Что же это такое, что сначала покажется невероятным, а после того делается не только удивительным, но и достойным рукоплескания? Скажу кратко, не многими словами выразив и море превосходящее обилие мыслей”. Далее преподобный и повторяет рассуждения Иоанна Златоуста.

Наконец, великий подвижник и великий авторитет в вопросах духовной жизни и спасения авва Исаак Сириянин, бывший епископом христолюбивого града Ниневии, свидетельствует, что для человека, достигшего совершенства, на высших ступенях созерцательной подвижнической

жизни Священное Писание уже не имеет того значения, которое оно имеет для людей, высокого совершенства еще не достигших. “Пока человек не примет Утешителя, потребны ему Божественные Писания для того, чтобы памятование доброго напечатлелось в мысли его, и непрестанным чтением обновлялось в нем стремление к добру, и охраняло душу его от тонкости греховных путей: потому что не приобрел еще он силы Духа, которая удаляет заблуждение, похищающее душеполезные памятования и приближающее его к холодности чрез рассеяние ума. Но когда сила Духа низойдет в действующую в человеке душевную силу, тогда вместо закона Писаний укореняются в сердце заповеди Духа, и тогда тайно учится у Духа и не имеет нужды в пособии вещества чувственного. Ибо, пока сердце учится от вещества, непосредственно за учением следует заблуждение и забвение, а когда учение преподается Духом, тогда памятование сохраняется невредимым”. Здесь можно отметить общую с Златоустом мысль о том, что Писание

есть пособие для духовной жизни. Чтение Писания обновляет в душе стремление к добру. Но жизнь души не обнимается Писанием всецело. Эта жизнь благодатна, а благодать душе подает, конечно, не книга Священного Писания, а Дух Святой, ниспосланный, Церкви.

Приведенные рассуждения великих отцов Церкви на первый взгляд могут показаться соблазнительными, но если вдуматься в них и поставить их в общую систему православного церковного мирозерцания, то нельзя не согласиться, что в них море превосходящее обилие мысли. В них можно видеть церковную оценку Писаний. Так могли сказать только люди, всецело жившие в Церкви и вполне усвоившие себе религиозный идеал Церкви, который состоит не в новом школьном учении, а в новой жизни спасенного человечества, создаваемой Духом Святым на основе воплощения Сына Божия.

*(Фрагмент творения: Священномученик Иларион (Троицкий). Преображение души. М., 2012. С. 104–108.)*

## ПРЕПОДОБНЫЙ АМВРОСИЙ ОПТИНСКИЙ: О ЗАВИСТИ

Страсть зависти ни в какой радостный праздник, ни при каких радостных обстоятельствах не дает вполне порадоваться тому, кем она обладает. Всегда как червь точит душу и сердце его смутной печалью, потому что завистливый благополучие и успехи ближнего почитает своим несчастьем, а оказываемое другим предпочтение считает для себя несправедливой обидой. Один греческий царь пожелал узнать, кто из двух хуже, сребролюбец или завистливый, потому что оба не желают другим добра. С этою целью повелел позвать к себе сребролюбца и завистливого и говорит им: «Просите у меня каждый из вас, что ему угодно, только знайте, что второй вдвое получит, что попросит первый». Сребролюбец и завистливый долго препирались, не желая каждый просить прежде, чтобы после получить вдвое. Наконец царь сказал завистливому, чтобы он просил первый. Завистливый, будучи объят недоброжелательством к ближнему, вместо получения обратился к злоумышлению и говорит царю: «Государь! прикажи мне

выколоть глаз». Удивленный царь спросил, для чего он изъявил такое желание. Завистливый отвечал: «Для того, чтобы ты, государь, приказал товарищу моему выколоть оба глаза».

Вот насколько страсть зависти зловредна и душевредна, но еще и зложелательна. Завистливый готов подвергнуть себя вреду, лишь бы только вдвое повредить ближнему. Мы здесь выставили самую сильную степень зависти. Но и она, как и все другие страсти, имеет разные размеры и степени, и потому должно стараться подавлять ее и истреблять при первом ощущении, молясь Всесильному Сердцевидцу Богу псаломскими словами: *от тайных моих очисти мя и от чуждых пощади раба Твоего* (Пс. XVIII, 13–14). Также со смирением должно исповедовать немощь эту пред духовным отцом. А третье средство – всячески стараться не говорить чего-либо противного о том человеке, которому завидуем. Употребляя эти средства, мы можем с помощью Божией, хотя не скоро, исцелиться от завистливой немощи.



# РАСПИСАНИЕ БОГОСЛУЖЕНИЙ В ХРАМЕ СВЯТОГО ВЕЛИКОМУЧЕНИКА И ПОБЕДОНОСЦА ГЕОРГИЯ ПОДВОРЬЯ СОЛОВЕЦКОГО ЖОНАСТЫРЯ МОСКВЫ

Старый стиль/  
новый стиль

с 19 октября/1 ноября по 19 ноября/2 декабря

2018

## Октябрь/Ноябрь

Пятница

19/1

Суббота

20/2

**17.00** 9-й час. Вечерня. Утреня с парастасом. 1-й час. Лития о усопших.

### Димитриевская родительская суббота.

**8.00** Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Панихида.

**17.00** 9-й час. Всенощное бдение. 1-й час.

Воскресенье

21/3

Неделя 20-я по Пятидесятнице. Глас 3-й.  
Священномученика Дамиана, архиепископа Курского (1937).

**8.00** Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Крестный ход.

**17.00** 9-й час. Всенощное бдение. 1-й час.

Понедельник

22/4

**Празднование Казанской иконе Божией Матери** (в память об избавлении Москвы и России от поляков в 1612 г.).

**8.00** Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Крестный ход.

**17.00** Молебен с Акафистом Преподобным Зосиме, Савватию и Герману, Соловецким Чудотворцам.

Среда

24/6

Пятница

26/8

**17.00** 9-й час. Вечерня. Утреня с полиелеем. 1-й час.

Суббота

27/9

**Великомученика Дмитрия Солунского** (ок. 306) (*переносится с 26 октября/8 ноября*).

**8.00** Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Панихида.

**17.00** 9-й час. Всенощное бдение. 1-й час.

Воскресенье

28/10

Неделя 21-я по Пятидесятнице. Глас 4-й.  
**Преподобного Иова, игумена Почаевского** (1651).

**8.00** Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Крестный ход.

Понедельник

29/11

**17.00** 9-й час. Вечерня. Утреня. 1-й час. Лития о усопших.

Вторник

30/12

Священномученика Зиновия, епископа Егейского, и сестры его мученицы Зиновии (285).

8.00 Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Благодарственный и заказные молебны.

Среда

31/13

17.00 Молебен с Акафистом Преподобным Зосиме, Савватию и Герману, Соловецким Чудотворцам.

## Ноябрь

Пятница

2/15

17.00 9-й час. Всенощное бдение. 1-й час.

Суббота

3/16

**Обновление храма великомученика Георгия в Лидде (IV).**

8.00 Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Панихида.

17.00 9-й час. Всенощное бдение. 1-й час.

Воскресенье

4/17

Неделя 22-я по Пятидесятнице. Глас 5-й.

**Святителя Тихона, патриарха Московского и всея России** (*переносится с 5/18 ноября*).

8.00 Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Крестный ход.

Вторник

6/19

17.00 Молебен с Акафистом Преподобным Зосиме, Савватию и Герману, Соловецким Чудотворцам.

Среда

7/20

17.00 9-й час. Всенощное бдение. 1-й час.

Четверг

8/21

**Собор архистратига Михаила и прочих Небесных сил безплотных.** Архангелов Гавриила, Рафаила, Уриила, Селафиила, Иегудиила, Варахиила и Иеремиила.

8.00 Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Благодарственный и заказные молебны.

Пятница

9/22

17.00 9-й час. Всенощное бдение. 1-й час.

Суббота

10/23

Колесование великомученика Георгия (303).

8.00 Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Панихида.

17.00 9-й час. Всенощное бдение. 1-й час.

Воскресенье

11/24

Неделя 23-я по Пятидесятнице. Глас 6-й.  
Священномученика Прокопия, архиепископа Херсонского (1937)  
(переносится с 10/23 ноября).

**8.00** Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Крестный ход.

Вторник

13/26

**17.00** 9-й час. Вечерня. Утренняя с полиелеем. 1-й час.

Среда

14/27

**Апостола Филиппа (I).**

**8.00** Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Благодарственный и заказные молебны.

**17.00** Молебен с Акафистом Преподобным Зосиме, Савватию и Герману, Соловецким Чудотворцам.

Пятница

16/29

**17.00** 9-й час. Вечерня. Утренняя с полиелеем. 1-й час.

Суббота

17/30

**Преподобного Никона, игумена Радонежского (1426).**

**8.00** Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Панихида.

**17.00** 9-й час. Всенощное бдение. 1-й час.

Ноябрь/Декабрь

Воскресенье

18/1

Неделя 24-я по Пятидесятнице. Глас 7-й.  
**Святителя Филарета, митрополита Московского (1867)**  
(переносится с 19 ноября/2 декабря).

**8.00** Утренние молитвы. Полунощница. Часы. Литургия св. Иоанна Златоустого. Крестный ход.

Бояться срама при исповеди – тоже от гордости; обличившие себя пред Богом при свидетеле получают успокоение и прощение. На вопрос об исповеди подробно скажу: святые отцы не советуют грехов чувственности изъяснять подробно, чтобы памятью их не осквернять чувств, а сказать просто образ греха, а прочие грехи, наводящие стыд самолюбию, должно пояснить подробнее, с обвинением себя. Когда духовный отец, по данной ему от Бога власти, сказал: «Прощаю и разрешаю тебя от всех грехов твоих», – эти слова должно принять так, что их произнес Сам Иисус Христос, и в ту же самую минуту разрешение оное подтверждается на Небеси Богом Отцем и Святым Духом. Вот сколь милостив Бог к кающимся грешникам! Сим духовного отца словом разрешаются не одни только устно исповеданные грехи, но и неисповеданные по забвению или по неведению. Одни только те грехи духовный отец разрешить не может, которые грешник с намерением скрывает. (Преподобный Амвросий Оптинский)